

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإجمال والتفصيل في علم الله تعالى بالأشياء

(دراسة في التحليل الفلسفي)

Overall and Detail in the Science of Allah Almighty

(A study in Philosophical Analysis)

م.د. اياد نعيم مجيد

Ayadalsaadi630@gmail.com

المستخلص

تناولنا في دراستنا هذه علم الحق تعالى بذاته وبمخلوقاته، ويعتقد الفلاسفة الإلهيون جميعاً بالعلم الإلهي، وأنَّ علم الله تعالى بذاته علم حضوري. ولكن اختلفت آرائهم حول علمه تعالى بمخلوقاته، فمنهم من قال أنَّ علمه بالموجودات عن طريق علمه التفصيلي بالمثل، ومنهم من قال عن طريق اتحاد العاقل والمعقول، ومنهم من قال أنَّ علمه عن طريق الحضور، ومنهم من قال أنَّ الصور المرترسة هي متعلق علمه بالموجودات، ومنهم من قال بالثابتات الأزلية، ومنهم من قال بالأعيان الثابتة. ولكن ملاصدرا لم يقبل جميع ما طرح من نظريات وآراء حول العلم الإلهي إلاَّ إنَّه لم يرفضها بالكامل بل سعى إلى أخذ ما فيها من نقاط قوة ليستفاد منها في طرح معتقده حول العلم الإلهي. ومن خلال دائرة النقاش الممنهج الفاعل الذي أجراه لآراء الآخرين قدم نظرية خالصة وخالية من جميع نقاط الضعف، ومزينة بجميع ما يستوجبه العلم الربوبي. وقد أثبت بالبرهان أنَّ الله تعالى له علماً بذاته في مرتبة ذاته، وهو عين الذات، وله أيضاً علماً بموجوداته في مرتبة ذاته، وهو المسمى بالعلم قبل الإيجاد، وهذا العلم هو إجمالي في عين الكشف التفصيلي، وله تعالى علماً تفصيلياً بما سوى ذاته من الموجودات في مرتبة ذاتها خارجاً عن الذات المتعالية، وهذا هو العلم بعد الإيجاد، وهو علم حضوري، يكون للمجردات بأنفسها، وللماديات بصورها المجردة.

الكلمات الدالة: الإجمال، التفصيل، العلم الإلهي

Abstract

In our study, we dealt with the science of the Almighty's truth in itself and with its creatures. The divine philosophers all believe in divine knowledge, and that the knowledge of God Almighty in itself is an existential science. But their opinions differed about his knowledge of the Almighty about his creatures, some of them said that his knowledge of the foundations through his detailed knowledge in the same way, and some of them said

through the union of the sane and the reasonable, and some of them said that his knowledge is through presence, and some of them said that the images drawn are related to his knowledge of the foundations, and some of them Who said the eternal constants, and some of them said fixed objects. However, Mlasadar did not accept all the theories and opinions presented about the divine science, except that he did not reject it completely, but rather sought to take the strengths in it to be used in presenting his belief about the divine science. Through the circle of active methodical discussion that he conducted to the opinions of others, he presented a pure theory free from all weaknesses, and decorated with all that is required for deistic science. It has been proven with the proof that God Almighty has knowledge of himself in the order of himself, which is the eye of the self, and he also has knowledge of his assets in the same rank, which is called knowledge before existence, and this knowledge is gross in the eye of detailed revelations, and the Almighty has a detailed knowledge of what is only himself from the foundations Arranging itself outside of the transcendent self, and this is the post–existence science, and it is an existential science, for the abstracts themselves, and for the material in its abstract forms.

Key words: outlining, detailing, divine science.

المقدمة

مسألة علم الحق تعالى من المسائل الغامضة والصعبة في الفلسفة وعلم الكلام. ولهذا نجد في كتب السابقين العلمية اختلافات ومناقشات عديدة حول هذا الموضوع قلما نجدها حول المواضيع الأخرى. وفي هذا المجال طرحت البحوث العديدة، وكانت تتطرق إلى أنّ الله تعالى له علم أم لا؟ وهل علمه بذاته وبما سواها؟ أم علمه مختصر على ذاته فقط وليس له علم بمعلولاته؟ ويقول الحكيم السبزواري في منظومته:

قد قيل لا علم له بذاته وقيل لا يعلم بمعلولاته¹.

فكان القول بنفي العلم عن ذاته وما سواها مبني على أنّ العلم أما إضافة بين العالم والمعلوم أو صورة مطابقة للمعلوم، وكلاهما غير معقول؛ لأنّ الشيء لا يضاف إلى نفسه، والصورة تستلزم تعدد الواجب. ونفي العلم بالذات عن واجب الوجود لائق ومناسب بأولئك القائلين بنفي حياة الواجب تعالى. فمن كان منكرًا لحياة الواجب فهو منكر للصفات الكمالية، والتي من جملتها العلم؛ لأنّ الحياة بين صفات الواجب إمام الأئمة، أنّ العرفاء يطلقون على الصفات السبعة (العلم، القدرة، الحياة، السمع، البصر، الإرادة، الكلام) الأئمة السبعة، ويطلقون على صفة الحياة إمام الأئمة².

وأما الذين لا ينكرون علم الواجب بذاته، فهم لم يختلفوا كثيراً في بيان ذلك؛ لأنّ الموجود المجرد بسبب تمامية ذاته وبساطتها تكون حاضرة عنده، فيعلمها بالعلم الحضورى، كما يقول الحكيم السبزواري في منظومته:

وهو تعالى عالم بالذات إذ منه وجود عالمي الذات أخذ³.

ولكنهم اختلفوا في علم الواجب بمخلوقاته. فمنهم من نفى العلم قبل الإيجاد، ومنهم من أثبته، ومنهم من قال بالعلم الحسولي، ومنهم من قال بالعلم الحضورى. ولأنّ الواجب تعالى عالم بذاته، والموجودات معلولات (مخلوقات) ذاته وبحكم القاعدة (معطي الكمال ليس فاقداً له)، فمحال أن يكون معطي العلم (الكمال) فاقداً له.

¹ - شرح المنظومة، هادي بن مهدي السبزواري، الناشر: نشر ناب، طهران، 1990م، ج3، ص572.

² - كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد، نصير الدين الطوسي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي، قم، إيران، 1413 هجرية، ص447.

³ - شرح المنظومة، المصدر السابق، ج3، ص561.

المبحث الأول

الآراء المختلفة حول علم الواجب تعالى بذاته وبمخلوقاته

المدخل:

طرحت أقوال متعددة حول علم الواجب تعالى بذاته وبمخلوقاته، وعلى رغم أنّ أصل العلم محرز للجميع إلاّ إنّ البعض قد نفى العلم عن البارئ تعالى، وهذا هو قول الدهريون والماديون، وقولهم مردود بقيام الحجة والبرهان على دحضه⁴، وأمّا الإلهيون فهم جميعاً يعتقدون بعلم الله تعالى. وعلمه تعالى بذاته علم حضوري؛ لأن العلم مجرد، ووجود الله سبحانه مجرد، والمجرد دائماً يكون حاضر عند المجرد، فيكون العلم حاضراً عند البارئ تعالى. فهو يعلم ذاته بالعلم الحضوري الذي لا يختلف عليه جميع المفكرين.

وأما علم الواجب تعالى بالموجودات فقد اختلفت الآراء وتباينت فيما بينها، فمنهم من قال أنّ علم البارئ تعالى بالموجودات عن طريق علمه التفصيلي بالمُثل⁵، ومنهم من قال عن طريق اتحاد العاقل والمعقل (يعني اتحاده تعالى بالمعلول)⁶، ومنهم من قال أنّ علمه عن طريق الحضور، أي أن جميع الموجودات حاضرة عند الواجب تعالى⁷. ومنهم من قال أنّ الصور المرتسمة هي متعلق علم البارئ تعالى بالموجودات⁸، ومنهم من قال بالثابثات الأزلية، ومنهم من قال بالأعيان الثابتة.

الآراء المختلفة حول العلم الإلهي بذاته وبمخلوقاته:

هناك آراء مختلفة للمفكرين حول هذا الموضوع، وسنتطرق لها كما يلي:

4 - نهاية الحكمة، محمد حسين الطباطبائي، مركز النشر الإسلامي، قم، إيران، 1416 هجرية، ص289-290

5 - الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، صدر الدين الشيرازي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1423 هجرية- 2002م، ج6، ص164.

6 - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص 290.

7 - حكمة الإشراق، السهروردي، الناشر: مؤسسة صدرا للحكمة الإسلامية، طهران، 2013م، ج3، ص119.

8 - الإلهيات من كتاب الشفاء، ابن سينا، الناشر: مكتب التبليغات الإسلامية، قم إيران، 1997م، ص389-392.

أولاً- مجموعة من المفكرين اعتقدوا أنّ الله تعالى له علم حضوريّ بذاته دون معلولاته؛ لأنّ الذات المتعالية أزلية، والمعلول حادث. فعلم الواجب الأزلي لا يتعلق بالمعلول؛ لأنّ العلم تابع للمعلوم، وعليه لا يمكن أن يكون علم بالمعلول قبل حدوثه⁹.

نقد الرأي أعلاه: تعلق العلم الازلي بالمعلول، لا يوجب وجود المعلول في الأزل بوجوده الخاص. وبالإضافة إلى ذلك هؤلاء قد حصروا العلم الحضوري بعلم الشيء بنفسه، وأمّا ما دون ذلك فهو علم حصولي تابع للمعلوم¹⁰، وهو باطل؛ لأنّ الواجب تعالى له علم حضوري بمعلولاته والبرهان قائم على ذلك كما سيتضح ذلك إن شاء الله خلال البحث.

ثانياً- مجموعة المفكرين القائلين بعلم الله تعالى بالأشياء، وهم كما يلي:

1- افلاطون: الواجب تعالى له علم مباشر وحضوري بذاته، ولكن علمه بالموجودات (ما سوى ذاته) ليس بالعلم الحضوري المباشر بل عن طريق علمه التفصيلي بالمثل الحاوية على جميع كمالات الموجودات وأنواعها¹¹.

نقد النظرية:

تنتقد هذه النظرية لجعل تلك الصور (المثل) مناطاً للعلم قبل الإيجاد، بدليلين، هما:

الأول، المثل متأخرة الوجود عنه تعالى وعن علمه الذي هو عين الذات وقديم ذاتي، فكيف تكون هي بعينها علمه بالأشياء في الأزل؟! فلا يمكن لها أن تكون مناط علمه بالأشياء.

الثاني، المثل هي موجودات عينية وليست علمية، وإذا نقلنا الكلام إلى كيفية علمه بها قبل الصدور فأمّا أن تكون هناك مثل أخرى هي مناط علمه تعالى بتلك المثل فيلزم التسلسل، أو أن نقول بأن الواجب تعالى يجهل بعض الأشياء الصادرة عنه وخلو ذاته من كمال العلم قبل الإيجاد يتعارض مع أهم الأصول الفلسفية الإلهية¹² ألا وهو الاعتقاد بأن الواجب تعالى واجد لجميع الكمالات الممكنة.

⁹ - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص 290.

¹⁰ - المصدر نفسه.

¹¹ - الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، المصدر السابق، ج 6، ص 165.

¹² - المبدأ والمعاد، صدرالدين الشيرازي، مؤسسة الحكمة والفلسفة الإيرانية، طهران، 1975م، ص 150.

ففي الواقع علم الواجب تعالى بالعقول المجردة والمثل هو علم بعد الإيجاد؛ لأن افلاطون يعتقد أنّ المثل لديها كمالات الموجودات المادية، وهذا الأمر يكون ممكناً بعد إيجاد عالم المادة. فسيكون علم الله التفصيلي بالأشياء بعد الإيجاد، ويعني هذا أنّ الباري تعالى ليس لديه علم تفصيلي بالأشياء قبل الإيجاد، وهذا ما لا ينسجم مع وجود صرفيّة الذات المقدسة.

2- فرفوروريوس: علم الواجب بالأشياء عن طريق الإتحاد مع المعلول، فعندما نقول إنّ الواجب تعالى له علم بالموجودات، نعني بذلك أنّه متحد معها. فرفوروريوس كما ينسب إليه صدر المتألهين، قائل باتحاد الذات الإلهية مع الصور المعقولة، ويعتقد أنّ الصور هي مناط العلم قبل الإيجاد. ويعتقد ملاصدرا أنّ فهم نظرية فرفوروريوس مشروط بقوة الخوض في العلوم وشدة الغور في التفكير¹³.

نقد النظرية:

فرفوروريوس يثبت وجود علم الله تعالى بالأشياء، وهذا العلم من نوع العلم الحضورى؛ لأنّه عن طريق الإتحاد والحضور، ولكنه لم يبين المقصود من الإتحاد؟ فهل هو بالحمل الشائع المصداقي، فيكون هذا العلم غير صحيح، أو أنّ اتحاد العالم والمعلوم بحمل الحقيقة والرقيقة، فيكون هذا العلم مقبولاً. والإشكال الثاني أنه لم يحدد نوعية هذا العلم سابق أم لاحق.

3- شيخ الإشراق، خواجه نصير الدين الطوسي.

علم الواجب تعالى بذاته هو كونه نور لذاته، وعلمه بما سواه (الأشياء الصادرة عنه) هو كونها ظاهرة له، والتي هي معلولة لإشراق ذاته تعالى¹⁴. ولذات الواجب تعالى إضافة إشراقية إلى الأشياء، والتي هي مناط علمه أيضاً. فهو لأجل العلم بما سواه غير محتاج لوساطة الصور، بل إضافته القيومية لجميع الأشياء مقوم لسائر الإضافات كالعالمية والمريدية...¹⁵. ويعتقد

13- الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة: ج6، ص165.

14 - حكمة الإشراق، السهروردي، الناشر: مؤسسة صدرا للحكمة الإسلامية، طهران، 2013م، ج3، ص 119.

15-المصدر نفسه، ج4، ص141

السبزواري في تعليقه الأسفار أن نظريتي شيخ الإشراق وخواجة نصير الدين الطوسي حول علم الواجب تعالى على غرار واحد بالكامل¹⁶.

فهما يعتقدان أنّ الواجب تعالى له علم بالمخلوقات، وأن جميع الموجودات أعم من المادي والمجرد حاضرة عند الواجب تعالى بوجودها العيني (الخارجي). ولم يغيب عنه شيء ولا تخفى عنه خافية. وبعبارة أدق يفهم من رأيهما أنّ العلم التفصيلي للواجب تعالى بالموجودات مع الإيجاد، أمّا قبل الإيجاد فعلمه إجمالي، والعلمان (التفصيلي والإجمالي) حضوريان.

نقد النظرية:

الإشكال الأول: عدم وجود العلم التفصيلي للباري تعالى بالأشياء قبل الإيجاد لا ينسجم مع صرّفية الذات الإلهية فالعناية الإلهية السابقة والتي هي موجبة لإيجاد النظام الأحسن تكون باطلة¹⁷، وبعبارة أدق لم تثبت هذه النظرية¹⁸.

الإشكال الثاني: بأي صورة العلم مع الإيجاد غير ممكن؛ لأنّ المخلوقات أمّا أن تكون موجودة أو غير موجودة. فإذا كان العلم في مرتبة وجودها فبعد الإيجاد، وإذا كان العلم المتعلق بها في مرتبة وجودها في ذات العلة الموجدة لها (الله تعالى) فقبل الإيجاد؛ لأنه لا يمكن تصرّ مرتبة فيما بينهما.

الإشكال الثالث: إذا كان علم الواجب تعالى بالأشياء على أساس حضور وجود الموجودات عنده، فلا علم له بالمعدومات.

الإشكال الرابع: لا يمكن قبول حضور الأشياء المادية عن الواجب تعالى.

4- نظرية تالس ملطي: البعض لأجل الفرار من إشكالية عدم إمكان عالمية الواحد والبسيط الحقيقي بالأشياء المتكثرة قد اعتقدوا بالعلم التفصيلي للواجب تعالى بالعقل الأول، وبعلمه الإجمالي بسائر الممكنات¹⁹. وعليه يعتقد تالس ملطي بأنّ الواجب تعالى له علم بالعقل الأول بلا واسطة، وأمّا علمه بالموجودات ما سوى العقل الأول فبواسطة العقل الأول. وبعبارة أخرى العقل الأول عالم بجميع

16- الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، المصدر السابق، (تعليقة السبزواري)، ج6، ص217.

17- المصدر نفسه، ج6، ص219.

18- الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، المصدر نفسه، (تعليقة الطباطبائي) ج6، ص219.

19 - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص291

الموجودات، والعقل الأول حاضر في علم الباري تعالى، فعلم الباري تعالى به يؤدي إلى علمه بجميع الموجودات.

نقد النظرية:

الإشكال الأول: طبقاً لهذه النظرية علم الباري تعالى بالموجودات بواسطة الغير، وهذا يعني أنّ الله تعالى في علمه بالموجودات يحتاج إلى واسطة، وهذا ما لا ينسجم مع صرفية الذات الإلهية.

الإشكال الثاني: علم الباري تعالى طبقاً لهذه النظرية بعد الإيجاد، وأما قبل الإيجاد فذاته خالية، وهذا ما لا ينسجم مع صرفية الذات الإلهية.

5- نظرية المتأخرين:

ينسب ملاصدرا هذه النظرية إلى أكثر المتأخرين، وهذه النظرية قائمة بأن العلم قبل الإيجاد بالنسبة إلى الباري تعالى هو علم إجمالي، وقد بينوا ذلك بأن الواجب تعالى لما كان عالماً بذاته، وذاته مبدأ لصدور جميع الأشياء؛ فيجب أن يكون عالماً بجميعها، علماً متحققاً في مرتبة ذاته⁽²⁰⁾. ونتيجة استدلال أصحاب هذه النظرية أن الواجب تعالى مبدأ تميّز الأشياء، والعلم مبدأ تميّز الأشياء، و(كلما كان مبدأ تميّز الأشياء يكون علماً «عالم بالأشياء»); إذ العلم ليس إلا مبدأ التميّز. إذن فذاته علم بما سواه (يعني الباري تعالى عالم بالأشياء). ولكنّ هذا الاستدلال كان مبنياً على عكس المستوي للقضية الموجبة الصادقة الكبرى (العلم «العالم بالأشياء» مبدأ تميّز الأشياء) إلى موجبة كلية (كلما كان مبدأ تميّز الأشياء يكون علماً «عالم بالأشياء») و طبقاً للضوابط المنطقية باطل وغير صحيح؛ لأن عكس المستوي الموافق للقضية الموجبة الكلية لا بد أن يكون موجبة جزئية⁽²¹⁾.

وهناك بيان آخر قد وصل عن المتأخرين كما يلي: إنّ الواجب تعالى له علم بذاته، وهذا العلم عين الذات، والذات علة ما سواه، فعلمه بما سواه أيضاً منطوي في علمه بذاته، وهو عين الذات. ولكنّ كلامهم هذا يبقى ناقصاً في بيان العلم الحضوري لله تعالى بمعلولاته؛ لأنّ بيانهم هذا يستدل به على العلم الحصولي الذي هو العلم بالصورة الحاصلة من الشيء. ولكي يتحقق العلم لله تعالى بما سواه لا بد من وجود صورة وماهية كل شيء، وبالنتيجة ذات الحق تكون

20- الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، المصدر السابق، ج6، ص204.

21- المصدر نفسه.

متحدة مع الكثير من الماهيات. ولكن كيف يتحقق اتحاد ما لا ماهية له مع العديد من الماهيات؟! وإذا تعرضوا للسؤال عن معنى هذا الانطواء لم يقدروا على الإجابة⁽²²⁾.

نقد النظرية:

الإشكال الأول: كيف يمكن للشيء الواحد البسيط والذي هو في غاية البساطة والوحدة، أن يكون صورة علمية للأشياء المختلفة والمتكثرة في حين أن ما يطابق القواعد الفلسفية هو أن العلم بالشيء يجب أن يكون صورة مساوية للمعلوم ومن حيث الماهية متحد معه؟²³

الإشكال الثاني: كيف تتمايز الأشياء بمجرد هذا العلم؟ وإنما لم توجد تلك الماهيات بعد أصلاً، وما هذا الأمر إلا كلام باطل، كتمايز المعدومات الصرفة.²⁴

8- نظرية المتكلمين: الواجب تعالى له علم تفصيلي بذاته، وبما سوى ذاته قبل الإيجاد علم إجمالي، وبعد الإيجاد علم تفصيلي؛ لأن العلم التفصيلي دائماً تابع وجود المعلوم.²⁵

نقد النظرية:

الإشكال الأول: حسب رأيهم فإن الواجب تعالى ليس له علم تفصيلي بالموجودات قبل الإيجاد، وهذا ما لا ينسجم مع صرف الذات المقدسة.

الإشكال الثاني: طبقاً لرأيهم علم الباري تعالى بالموجودات سيكون بالعلم الحسولي، والعلم الحسولي يكون عن طريق واسطة كالصور المرتسمة وغيرها، وهذا الأمر محال على الله تعالى، أن يكون محل للصور، ولا ينسجم هذا الأمر مع بساطة الذات المقدسة.

7- نظرية الفلسفة المشائية: يعتقد أصحاب هذه المدرسة بعلم الله الحسوري بذاته، وأما علمه بالموجودات فتفصيلي قبل الإيجاد. وهذا العلم التفصيلي عن طريق صور الأشياء الموجودة عند

22 - المصدر نفسه، ج6، ص204.

23 - المصدر نفسه، ج6، ص205

24 - المصدر نفسه.

25 - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص292.

الواجب تعالى بوجود قبلي²⁶، كعلم المهندس بخارطة البناء. فالمهندس يعلم بجزئيات البناء ذهنياً بالعلم التفصيلي، كذلك البارئ تعالى عن طريق ثبوت صور الماهيات في ذاته يعلم بجميع ما في الكون. وعلى هذا الأساس حسب رأي المشاء فإنّ الواجب تعالى له علم تفصيلي بالموجودات قبل الإيجاد. وهذا العلم هو العلم الحصولي؛ لأنّه عن طريق صور الماهيات المرتسمة في الذات الإلهية. وبالإضافة إلى ذلك فإنّ الواجب تعالى له علم إجمالي سابق؛ لأن علم الواجب تعالى كلي، يعني عالم بجميع علل الأشياء، فهو عالم بالمعلولات أيضاً (العلم التام بالعلة التامة يوجب العلم التام بالمعلول)²⁷.

ويعتقد المشائيون في نظريتهم أنّ علم الواجب تعالى بالأشياء، علم عنائي، يعني أنّ علم الله التفصيلي بموجود ما، هو منشأ صدور هذا الموجود. وعليه فإنّ علة صدور العقل الأول من الواجب تعالى هو علمه التفصيلي القبلي بالعقل الأول، فكان صدور العقل الأول منه تعالى بصورة الإبداع²⁸.

نقد النظرية:

الإشكال الأول: يظهر من خلال كلام المشاء أنّ علم البارئ تعالى بالموجودات هو علم حصولي وليس علم حضوري وهذا ما لا ينسجم مع صرفية الذات المقدسة.

الإشكال الثاني: إذا كان علم الواجب تعالى علم حصولي، والعلم الحصولي أساساً زائد عن الذات، فعلم الواجب تعالى زائد عن الذات، مما يلزم أن لا يكون للواجب تعالى في ذاته علم تفصيلي بالأشياء، وهذا ما لا ينسجم مع صرفية الذات المقدسة²⁹.

الإشكال الثالث: إذا فرضنا علم الواجب تعالى علم حصولي عن طريق الصور المرتسمة، فإنّ ذلك يلزم أن تكون الموجودات موجودة ومن ثم علم بها الله تعالى، في حين أن المشاء تقول أنّ علم الواجب تعالى هو علة ظهور الأشياء. وفي كلامهم هذا نوع من الدور؛ لأنهم من جانب يعتقدوا بالعلم الحصولي الذي هو معلول الأشياء في الخارج، ومن جانب آخر فهم يعتقدوا بأنّ الله تعالى فاعل بالعبادة فهو علة وجود الأشياء في الخارج. وهنا يتضح الدور عندهم، والدور باطل ومحال.

الإشكال الرابع: إذا كانت الموجودات حاضرة عند الله تعالى بصورها الإرتسامية، فكيف تحضر عنده سبحانه وتعالى المجردات التي هي ذاتاً وفعلاً مجردة عن المادة وليس لها صورة؟

26 - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص 291- 292.

27 - الإلهيات من كتاب الشفاء، المصدر السابق، ص 389- 392.

28 - التعليقات، ابن سينا، الناشر: مكتب الإعلام الإسلامي - مركز النشر، قم المقدسة، إيران، 1404 هجرية، ص 153.

29 - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص 292.

الإشكال الخامس: قاعدة (العلم التام بالعلة التامة يوجب العلم التام بالمعلول) فقط مشرفة على العلم بجهة عليّة العلة التامة، يعني هذا العلم بجهة عليّة العلة التامة يستلزم العلم بالمعلول، وهو ليس العلم بماهيتها أو العلم بجهة أخرى غير العليّة، ولا العلم بمفهوم كونها علة، ولا العلم (بإضافة العلية)؛ لأنّه في الحالتين الأخيرتين سيحصل العلم بالعلة مع العلم بالمعلول. وجهة العلية هي نحو خاص من الوجود، وكما هو مبين في مكانه أن العلم بالموجودات لا يمكن أن يحصل إلا بحضورها وشهودها بأعيانها (العلم الحضورى) لا بصورها وأشباهاها (العلم الحسولى)، وهكذا العلم الحضورى لا يتحقق إلا لعلم الذات بنفسها والذي سيتبعه أيضاً علم الذات بمعلولاتها بنحو من الحضور، لأن العلية والمعلولية بالوجود، وعندما يكون وجود العلة حاضراً عند العالم فإن وجود المعلول أيضاً سيكون حاضراً عند العالم³⁰. والخلاصة: إن العلم الحضورى بالعلة التامة يتبعه العلم الحضورى بالمعلول، وهذه القاعدة آفة الذكر أساساً غير مشرفة على العلم الحسولى حتى يتطرق المشائون عن طريقها لإثبات الصور المرتسمة³¹.

الإشكال السادس: إن الصور المرتسمة التي هي من لوازم واجب الوجود إما أن تكون لازمة للوجود الخارجى، أو لازمة لماهيته، أو لازمة لوجوده الذهني. من خلال التوجه لتبعية اللازم للملزم في كيفية الوجود، فإن الصورة الأولى والثانية تلزم أن يكون وجود الصور عيني وخارجي، لأن ماهية الواجب عين إنّيته³². والصورة الثالثة أيضاً لا يمكن تصورها حول البارى تعالى؛ لأنه تعالى غير قابل للتصور في ذهن أي شخص³³.

8- نظرية المعتزلة: يعتقد المعتزلة بأنّ علم الله تعالى علم تفصيلي قبلي بالثابتات الأزلية (الممكنات المعدومة). فهم يعتقدوا بأنّ جميع الموجودات قبل خلقها لها مقام ثبوتى عند البارى تعالى³⁴، ويطلقون على هذا المقام الثبوتى بالثابتات الأزلية، والواجب تعالى يلبس هذه الثابتات لباس الوجود فيوجدّها. فهم بدلاً من الصور المرتسمة القائل بها المشاء، قد قالوا بالثابتات الأزلية، وعندما يقال أنّ الله تعالى قد أوجد شيئاً ما، فهم يقولوا قد أوجد الثابتات الأزلية.

30- المبدأ والمعاد، المصدر السابق، ص165-168.

31- الحكمة المتعالية في الإسفار العقلية الأربعة، المصدر السابق، (تعليقة الطباطبائي)، ج6، ص197.

32 - المصدر نفسه: ص196-197.

33- الشواهد الربوبية في المناهج السلوكية، صدرالدين شيرازي، مؤسسة صدرا للحكمة الإسلامية، 3003م، ص 70-71.

34 - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص 292.

نقد النظرية:

المعتزلة دخلت عليهم شبهة في مقابل البديهية، فمن البديهيات عند العقل: أن الوجود والعدم نقيضان، والنقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان، ولكن متكلمي المعتزلة توهموا الشبهة في هذه البديهية، فحسبوا أن الوجود والعدم لهما واسطة سموها (الحال)؛ لأنّ الإبهام قد حصل عندهم في كيفية حضور الأشياء عند البارئ تعالى قبل الإيجاد، بالعلم الحضورى أو بالعلم الحضورى؟ لأنّهم يعتقدوا بعلم الله تعالى بالأشياء قبل إيجادها ولكن هذه الأشياء إذا كانت موجودة (فخلقها تحصيل حاصل) وإن كانت معدومة (فالعلم لا يتعلق بالمعدوم)، فحصل الإبهام عندهم في كيفية حضور الأشياء عند البارئ تعالى، فحسبوا أن الوجود والعدم لهما واسطة سموها (الحال) وعندها يرتفع النقيضان (الوجود والعدم). وفي مرتبة الحال توجد الثابتات الأزلية التي هي متعلق علم الله تعالى بالأشياء قبل وجودها³⁵.

وما يرد من إشكال على الصور المرترمة التي هي متعلق علم الله تعالى بالموجودات أيضاً يرد على الثابتات الأزلية عند المعتزلة.

9-نظرية العرفاء: يعتقد العرفاء بأنّ مراتب الوجود أربع مراتب، وهي كما يلي:

أ -مرتبة الأحدية أو مرتبة الذات: وهي مرتبة الأسماء والصفات الإلهية المنطوية في هذه المرتبة. وهي مرتبة حقيقة الحقائق وعماء، ويسمونها أيضاً الهوية المطلقة لمرتبة الإلهوية.

ب مرتبة الواحدية: وهي مرتبة الصفات الإلهية التي لا تختلف كثيراً عن المرتبة الأولى إلا إنها أنزل منها مرتبة.

ج مرتبة الفيض الأقدس: وهي مرتبة الصور العلمية لجميع الممكنات عند الواجب تعالى، فالممكنات في هذه المرتبة عبارة عن أعيان ثابتة تكون حاضرة بالإجمال والتفصيل والكلي والجزئي عند الحق تعالى.

ح مرتبة الفيض المقدس أو مرتبة الوجود المنبسط الإمكانى: مرتبة صدور الممكنات، وأولها صدور الصادر الأول من الحق تعالى، فيحصل له التحقق الخارجى. وهذه المرتبة يطلقون عليها مرتبة النور المحمدى أو النفس الرحمانية.

³⁵ - المنطق، الشيخ المظفر، مطبعة النعمان، النجف، 1388 هجرية، الجزء الأول، ص 23.

ويعتقد العرفاء أنّ الممكنات تتمتع بنوع من الثبوت عند البارئ تعالى بتبع الأسماء والصفات الإلهية³⁶، ويطلقون على هذا النوع من الثبوت بالأعيان الثابتة. ويتعلق علم الواجب تعالى بصورته التفصيلية القبلية بالأعيان الثابتة للموجودات، فكل موجود قبل أن يوجد فهو عين ثابتة في علم الله تعالى. وبعبارة أخرى الأعيان الثابتة هي الصور العلمية لجميع الممكنات الحاضرة بالإجمال والتفصيل والكلي والجزئي عند الحق تعالى والتي تقاض من الذات الإلهية بصورة الفيض المقدس والتجلي الأول للصادر الأول.

وما يؤكد كلامنا اعلاه قول محيي الدين في الفتوحات، الباب 357، يصرح: (إن أعيان الممكنات في حال عدمها رائية مرآية، وسامعة مسموعة بروية ثبوتية وسمع ثبوتي...، ولم تزل الممكنات في حال عدمها الأزلي لها تعرف الواجب الوجود لذاته وتسبحه وتمجده...)³⁷، وفي الفصوص أيضاً حسب ما ينقله ملاصدرا يقول: (إن العلم «علم الله» تابع للمعلوم، فمن كان مؤمناً في ثبوت عينه وحال عدمه ظهر بتلك الصورة في حال وجوده)³⁸. وعلى هذا الأساس يفهم من كلام الصوفية أنّ الواجب تعالى له علم حضوري بالأعيان الثابتة.

نقد النظرية:

الإشكال الأول: على أساس أصالة الوجود واعتبارية الماهية، ينفي كل ثبوت مفروض للماهيات قبل الثبوت الخارجي الخاص بها، إن كان الثبوت الذي قالت به المعتزلة أو الذي قالت به العرفاء أو الذي قالت به المشاء (الصور المرترسة).

الإشكال الثاني: كلما يرد من إشكال على الثابتات الازلية عند المعتزلة، والصور المرترسة عند المشاء يرد أيضاً على الأعيان الثابتة عند العرفاء.

³⁶ - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص 292.

³⁷ - الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، المصدر السابق، ج6، ص161-162.

³⁸ - المصدر نفسه، ص 162.

المبحث الثاني

نظرية ملاصدرا حول الإجمال والتفصيل في علم الله تعالى بالأشياء

المدخل:

طبيعة ملاصدرا قبل بيان وطرح نظريته حول موضوع ما، يعمل بكل وجوده إلى طرح وبيان وتحليل آراء ومعتقدات ونظريات السابقين له في ذلك الموضوع الذي يريد بحثه. ففي نظريته حول العلم الإلهي بالأشياء قد قام بطرح وتحليل ونقد جميع ما طرح من قبل الفلاسفة والعرفاء والمتكلمين، وأخذ ما فيها من نقاط قوة ليستفاد منها في طرح نظريته. فملاصدرا عادة ما يستفاد من نقاط القوة في آراء السابقين كمواد خام، ويدخلها في دائرة نقاش ممنهجة فاعلة ليظهرها في قالب جديد وبناء جديد لتكون بعنوان نظرية جديدة بخصوص ذلك الموضوع، بحيث تترتب عليها آثار جديدة، وتكون لها مباني ومبانيء ويمكن إثباتها بالبرهان.

والدليل على إنصاف ملاصدرا في طرح نظريات الآخرين في موضوع ما يريد بيان رأيه فيه وقبل بيان إشكالاته هو ما قاله بحق نظرية المشائين القائلين بالصور المرتسمة، فيقول: (لا خلاف لنا مع القائلين بهذا القول في جميع ما ذكره من الأصول والمقدمات، ولا في وجوب أن تكون تلك الصور المعقولة لوازم ذاته، ولا في كونها قائمة بذاته غير مباينة عن ذاته. إنما المخالفة لنا معهم في جعل تلك الصور أعراضاً، وفي أن وجودها وجود ذهني. ولولا تصريحاتهم بأنها أعراض لأمكن لنا حمل مذهبهم على ما هو الحق عندنا، وهو أنها مثل عقلية وجواهر نورية، كما هو رأي افلاطون، ولا يبعد أن يكون القول بعرضيتها من تصرفات المتأخرين، حيث إن كلمات قدماء الفلاسفة القائلين بالصور كانكسيمانوس وغيره خالية عن ذكر العرضية)⁽³⁹⁾. وهذا التعبير يظهر لنا علناً وبوضوح مسعى ملاصدرا لكشف الجوانب الحقانية للنظريات التي يتعرض لها.

وهذا العمل لا يمكن أي احد أن يقوم به بسهولة، فجميع ما طرح من نظريات وآراء حول العلم الإلهي لم يقبلها ملاصدرا، ولكنه لم يرفضها بالكامل بل سعى إلى أخذ ما فيها من نقاط قوة ليستفاد

39- الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، المصدر السابق ج6، ص 196.

منها في طرح معتقده حول العلم الإلهي. فمثلاً لم يتردد من قبول الحضور الإشراقي، ولكنه لم يقبله بعنوان نظرية كاملة وجامعة حول العلم الإلهي؛ لأنّ نظريتهم في العلم الإلهي بالأشياء، علم حضوري مع الإيجاد، بينما يبقى علم ما قبل الإيجاد عندهم دون الجواب. والأمر كذلك بالنسبة للصور المرترمة عند المشاء في نظريتهم نقطة قوة لبيان علم ما قبل الإيجاد. فرغم ما طرحوا من آراء إلاّ إنهم لم يصلوا إلى أن علم الباربي تعالى بما سوى قبل الإيجاد، إجمالي له كشف تفصيلي؛ لأنّهم لم يصلوا إلى القاعدة والأساس الذي يمكن لهم ان يبنوا بنيانهم عليه، قاعدة بسيط الحقيقة كل الأشياء وليس بشيء منها.

وحسب رأي ملاصدرا هذه القاعدة لا تحصل للإنسان عن طريق التعقل والتفكر فقط، بل لابد من الذوق والكشف، ويقول ابن سينا أنّ بعض الأشياء تحتاج إلى قوة الحدس والذوق والكشف والشهود. علماً أنّ ابن سينا قد كان متوجهاً لمثل هكذا أمور، ولذا كان ينتقد أهل مدرسته، فيقول هؤلاء فقط أهل بحث وليسوا أهل ذوق وكشف، فيقول في الفصل التاسع من النمط العاشر في الإشارات والتنبيهات (مستوراً إلاّ على الراسخين في الحكمة المتعالية)⁴⁰، والراسخين في الحكمة المتعالي حسب رأي الحكيم نصير الدين الطوسي، الذين جمعوا ما بين البحث والذوق.

نظرية ملاصدرا في علم الله بالموجودات:

صدر المتألهين من خلال النقاش الممنهج الفاعل الذي قد أجراه لآراء الآخرين قد أدرك واطّلع على نقاط ضعفها، وقد علم بما يستوجبه العلم الربوبي، وعلى أساس ذلك يقدم نظرية خالصة وخالية من جميع نقاط الضعف تلك، ومزينة بجميع ما يستوجبه العلم الربوبي. وفي الوقت الذي يستفيد فيه من رؤية ذات نزعة تعددية ومن خلال النظر للاتجاه الأشمل من الاتجاه الإشراقي، المشائي، المعتزلي والعرفاني يتطرق للإبداع في المسألة وعلى هذا المستوى يتفنن.

ملاصدرا يقول: (إن كون ذاته تعالى عقلا بسيطا هو كل الأشياء أمر حق لطيف غامض، لكن لغموضه لم يتيسر لأحد من فلاسفة الإسلام وغيرهم . حتى الشيخ الرئيس . وتحصيله وإتقانه على ما هو عليه إذ تحصيل مثله لا يمكن إلا بقوة المكاشفة مع قوة البحث الشديد، والباحث إذا لم يكن له ذوق تام وكشف صحيح، لم يمكنه الوصول إلى ملاحظة أحوال الحقائق الوجودية، وأكثر

⁴⁰ - الإشارات والتنبيهات، ابن سينا، الناشر: دفتر نشر الكتاب، قم المقدسة، إيران، 1403 هجرية، ج3، ص399.

هؤلاء القوم مدار بحثهم وتفتيشهم على أحكام المفهومات الكلية، وهي موضوعات علومهم فيدور كلامهم حول الماهيات والمفاهيم العامة الانتزاعية والبحث عنها، ولا يرتاب أحد في امتناع انطباق مفهوم على مفهوم آخر دون الانبيات الوجودية، ولهذا إذا وصلت نوبة بحثهم إلى مثل هذا المقام ظهر منهم القصور والتلجج والتمجج في الكلام؛ فيرد عليهم الإشكال فيما ذكره من أنه كيف يكون شيء واحد بسيط غاية الوحدة والبساطة صورة علمية لأشياء كثيرة؟! (41).

في فلسفة ملاصدرا على خلاف النظريات التي ذكرت، فالواجب تعالى كما أنّ له علم بذاته له أيضاً علم بموجوداته. والعلم بموجوداته على نوعين:

النوع الأول: علم في مرتبة ذاته تعالى، ويسمى العلم الذاتي الذي هو العلم الإجمالي في عين التفصيل، وهو علم قبلي (سابق).

النوع الثاني: علم في مرتبة ذات المعلولات، ويسمى العلم الفعلي الذي هو العلم التفصيلي، وهو علم لاحق.

وقد عمل ملا صدرا على إثبات العلمين من خلال الاستدلال عليهما بالبرهان، ولكن قبل البدء بالبرهان لا بد لنا من توضيح قاعدة مهمة جداً وهي قاعدة (بسيط الحقيقة كل الأشياء وليس بشيء منها)، والتي يستند عليها ملاصدرا في اثبات الكثير من المسائل الصعبة والمعقدة خاصة علم الواجب تعالى في معلولاته قبل الإيجاد. ولكن قبل توضيح القاعدة نوضح الحمل الذي هو اتحاد ما بين شيئين (الموضوع والمحمول) من جهة، وتغاير بينهما من جهة أخرى، وأمّا أنواعه فكما يلي:

1- الحمل الذاتي الأولي: الإتحاد يكون في المفهوم، والتغاير في الاعتبارية، فهنا مفهوم الموضوع هو نفسه مفهوم المحمول وماهيته، ولكن يلحظ التغاير بينهما من جهة من الجهات كالإجمال والتفصيل.

2- الحمل الشايع الصناعي: الإتحاد في الوجود والمصادق، والمغايرة بحسب المفهوم، فالموضوع من أفراد مفهوم المحمول ومصاديقه.

41- الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، المصدر السابق، ج6، ص204-205.

3- حمل الحقيقة والرقيقة: اتحاد الموضوع والمحمول في أصل الوجود واختلافهما بالكمال والنقص. فيكون وجون الناقص بنو أكمل وأتم في وجود الكامل، واشتمال المرتبة العالية من الوجود على كمال ما دونها من المراتب.

قاعدة بسيط الحقيقة كل الأشياء وليس بشيء منها:

الواجب تعالى على أساس التشكيك في الوجود، ووجود الرابط والمستقل، وبحسب حمل الحقيقة والرقيقة، له وحدة وجودية مع جميع الموجودات، وجميع الموجودات تحمل معه بحمل الحقيقة والرقيقة. ومن جانب آخر هو علة علل جميع الموجودات، وجميع الموجودات عين الربط مرتبطة به، ولديه جميع مراتب الوجود بنحو أتم وأقوى. وعليه يمكن القول أن جميع الموجودات منطوية ومستغرقة في وجوده، فلديه جميع الموجودات بجميع مراتبها. وبعبارة أبسط وأسهل فإن جميع الموجودات وبجميع مراتبها هي شعاع وتجليات الحق تعالى. وهو تعالى بالحمل الشائع ليس بشيء منها؛ لأنه تعالى بسيط (لا يراوده التركيب، أي ليس له ماهية، بل ماهيته إنيته) ومستقل وواحد حقيقي، ولهذا قالوا ليس بشيء منها. ولكن بحمل الحقيقة والرقيقة بسيط الحقيقة كل الأشياء، أي جميع الموجودات وبجميع مراتبها.

والآن بعد توضيح قاعدة بسيط الحقيقة كل الأشياء نتطرق إلى استدلال ملاصدرا، والذي هو كما يلي: يظهر صدر المتألهين ويؤكد بالبرهان على الإجمال والتفصيلي في علم الله تعالى بالأشياء، ويرى أن مفتاح حل هذه المسألة (العلم التفصيلي قبل الإيجاد) واضح في القرآن الكريم من خلال الآية القرآنية: ((لا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض))⁴². ويعتقد ملاصدرا أن ما توصل إليه من إثبات العلم التفصيلي قبل الإيجاد والذي هو يطابق ما جاء في الشرع (القرآن الكريم) لم يتوفق إليه افلاطون القائل بأرياب الأنواع، ولا فرفوريوس القائل باتحاد العاقل والمعقول، ولا المعتزلة الذين يرون أن مناط العلم قبل الإيجاد ثبوت المعدومات (الثابتات الأزلية)، ولا صاحب حكمة الإشراق شهاب الدين السهروردي القائل بالإضافة الإشراقية، ولا أصحاب المشاء القائلين بالصور المرتمسة، كالشيخ الرئيس وأبو نصر الفارابي. فهؤلاء جميعاً لم يتوفقوا لهذا الأمر⁴³. وفي هذا الخصوص يقول ملاصدرا: (لا أرى في التنصيص عليه مصلحة لغموضه وعسر إدراكه على أكثر الافهام، ولكني أشير إليه إشارة

⁴² - سورة سبأ، الآية 3.

43 - الشواهد الربوبية في المناهج السلوكية، المصدر السابق، ص 39-40.

يهتدي بها إليه من وفق له وخلق له)⁴⁴. وبديهياً أنّ هذا الأمر صعب جداً خاصة بعد حذف الصور العلمية الإرتسامية التي كانت مناط العلم التفصيلي قبل الإيجاد.

الواجب تعالى له علم حضوري بذاته، وذاته مرآة لمظهر صور الممكنات جميعاً، ولأنّته تعالى يشاهد ذاته بالعلم الحضوري، فهو تعالى يشاهد جميع الممكنات في ذاته. ولكن مشاهدة صور الممكنات بالعلم الحضوري في ذاته ليس بمعنى الحلول ولا بمعنى الإتحاد؛ لأنّ الحلول يحتاج إلى وجود شيئين: أحدهما الحال، والآخر المحل، والإتحاد أيضاً حكاية عن المغايرة بين شيئين متحدان في الوجود. وفي هذه الحالة ستكون ذاته مجمع لتمام الصور الممكنة بنحو الحلول أو الإتحاد، وهذا ما لا ينسجم مع البساطة التامة للذات المقدسة⁴⁵.

فالذات المقدسة على رغم أنّها مرآة لجميع صور الموجودات التي يشاهدها، إلاّ إنّها ليست بشيء من الممكنات، فلا حلول لها في الذات المقدسة ولا اتحاد لها مع الذات المقدسة. ومن قال بالحلول والإتحاد لم يوفق لهذا الأمر. وبمقتضى قاعدة (بسيط الحقيقة كل الأشياء وليس بشيء منها) استطاع ملاصدرا بطريقة دقيقة أن يبين ويثبت هذا الأمر. فحقيقة الواجب تعالى الذي هو في أعلى درجات البساطة وواجد لجميع الكمالات التي يفيضها، ذاته خالي من أي تركيب خاصة تركيب الكمال والنقص، وتركيب الوجدان والفقدان، وتركيب الوجود والعدم الذي هو من أسوء التركيبات. وعليه فالحق تعالى بنحو أعلى وأشرف وأبسط وواجد لجميع الكمالات، وفي عين الإجمال والبساطة لديه الكشف التفصيلي بكل ما سواه. ومن هنا قالوا: أنّ الذات المقدسة هي بمنزلة المرآة التي ينظر فيها الحق تعالى فيشاهد كل شيء.

وعلى أساس هذه القاعدة يمكن حمل جميع الموجودات الإمكانية على الواجب تعالى؛ لأنّته تعالى غير فاقد لأي كمال وجودي، والحمل أيضاً لا يستلزم أي تركيب أو إتحاد؛ لأن التوجه لآخر القاعدة (ليس بشيء منها) يجعلنا ندرك أنّ حمل الموجودات الممكنة على ذات الواجب ليس بالحمل الشائع الصناعي ولا بالحمل الأولي الذاتي؛ لأن الحمل في النوع الأول يتطلب الإتحاد في الوجود، وفي الثاني يتطلب الإتحاد في المفهوم. وبدون أي ترديد أو شك، إنّ واجب الوجود ليس له مع أي من الموجودات ما سواه إتحاد في الوجود أو إتحاد في المفهوم. ولكن هناك حمل آخر للممكنات مع الواجب تعالى، ويطلق على هذا الحمل، حمل الحقيقة والرقيقة. ففي هذا الحمل

44 - المصدر نفسه.

45 المصدر نفسه.

الوجود واحد ما بين الموضوع والمحمول، ولكن الاختلاف في الكمال والنقص، والشدة والضعف (كحمل أشعة الشمس على الشمس، فوجودهما واحد، ولكنهما مختلفان بالكمال والنقص، والشدة والضعف).

وعليه وكما أتضح من أنّ ذات الباري تعالى معلومة لذاته بالعلم الحضورى، ولأنّ ذاته ليست فاقدة لشيء من كمالات الموجودات ما سواه، وذاته تعالى في درجات البساطة، فلا يمكن أن يكون له شيء غير معلوم ابداً. بل ((لا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض))⁴⁶ وهذا هو معنى العلم الذاتي التفصيلي قبل الإيجاد.

ولمزيد من البيان نتطرق إلى برهاني نهاية الحكمة للعلامة الطباطبائي لإثبات وجود العلم الذاتي القبلي وعلّم الواجب تعالى بجميع الموجودات في مرتبتها الذاتية وكما يلي:

البرهان الأول: إثبات وجود العلم الذاتي القبلي (السابق)، والذي هو عين الذات الإلهية⁴⁷:

المقدمة الأولى: الله تعالى بسيط الحقيقة وصرف الوجود وله وحدة حقة حقيقية (خالي من أي تركيب).

المقدمة الثانية: لأنّ الله تعالى صرف الوجود فكل كمال يعطيه يكون عنده بنحو أحسن وأتم وبحسب ترتيبه الخاص الإجمالي والتفصيلي.

المقدمة الثالثة: الواجب تعالى عالم بذاته.

إذن الواجب تعالى عالم بجميع الموجودات بحسب نظمها وترتيبها الخاص بها، وهذا العلم من جانب فهو إجمالي، يعني أنّ الحق تعالى عالم بجميع علل (أسباب) الموجودات. وهذا العلم بسيط أيضاً، فهو علم ليس بمتغير ولا متكثر، وفي نفس الحال عالم بالنظم الخاص بكل شيء، لذا هو تفصيلي وبدون إبهام، فيصطلح على مثل هذا العلم: العلم الإجمالي في عين الكشف التفصيلي

برهان إثبات علم الواجب تعالى بجميع الموجودات في مرتبتها الذاتية⁴⁸:

المقدمة الأولى: جميع الموجودات ما سوى الحق تعالى وجود رابط وعين الربط بالحق تعالى.

46 - سورة سبأ، الآية 3.

47 - نهاية الحكمة، المصدر السابق، ص 289

48 - المصدر نفسه.

المقدمة الثانية: جميع الموجودات في جميع مراتبها بوجودها الذاتي حاضرة لديه (كما أنّ حالاتنا النفسية حاضرة عند نفوسنا).

إنّ جميع الموجودات معلومة لدى الواجب تعالى بالعلم الحضورى، وهذا العلم هو العلم اللاحق ما بعد الإيجاد وما بعد الكثرة، فهو علم تفصيلي. وأمّا ما قبل الإيجاد وما قبل الكثرة فهو علم ذاتي كلي.

ولأنّ جميع الموجودات ذي شعور وعين الربط بالواجب تعالى، فكل إدراك وشعور لها هو عين الإدراك والشعور لله تعالى، يعني أنّ الحق تعالى مطلع على السمع والبصر، ولهذا قالوا: إنّ الله تعالى سميع وبصير. فالسمع والبصر يُعتبران من أقسام علم الواجب تعالى.

النتيجة:

يعتقد الفلاسفة الإلهيون جميعاً بعلم الله تعالى. وعلمه تعالى بذاته علم حضوري؛ لأن العلم مجرد، ووجود الله تعالى مجرد، والمجرد دائماً يكون حاضر عند المجرد، فيكون العلم حاضراً عند الباري تعالى. فهو يعلم ذاته بالعلم الحضوري الذي لا يختلف عليه جميع المفكرين. وقد اختلفت آرائهم حول علم الواجب تعالى بالموجودات، فمنهم من قال أنّ علم الباري تعالى بالموجودات عن طريق علمه التفصيلي بالمُثل، ومنهم من قال عن طريق اتحاد العاقل والمعقل (يعني اتحاده تعالى بالمعلول)، ومنهم من قال أنّ علمه عن طريق الحضور، أي أن جميع الموجودات حاضرة عند الواجب تعالى. ومنهم من قال أنّ الصور المرترسة هي متعلق علم الباري تعالى بالموجودات، ومنهم من قال بالثاببات الأزلية، ومنهم من قال بالأعيان الثابتة.

وأما ملاصدرا فلم يحدد نفسه باتجاه خاص في مسألة علم الباري تعالى. وعندما كان يطرح نظرية المشائين كان ينظر إلى المسألة كفيلسوف مشائي باتجاه مشائي، وقد سعى بوفاء ويعمل مضاعف للدفاع عن هذا المذهب مقابل الشبهات وإشكالات الآخرين، وأيضاً قد عمل بجد لإيجاد محمل صحيح لكلام المشائين، إلا إن تصريحهم بعرضية الصور حال دون وصول مسعاه إلى نتيجة، ونهاية المطاف قد فند نظريتهم. وعندما طرح نظرية فرفوربيوس، وافلاطون وشيخ الإشراق قد كانت مشاركته معهم بوفاء وتعاطف معهم ولم يحصر نفسه أو يحددها باتجاه مشائي، فهو قد قبل نظرية اتحاد العاقل والمعقول، والمُثل الافلاطونية والعلم الحضوري للواجب بما سواه، ولكن نهاية المطاف وجد أن هذه النظريات قاصرة عن بيان العلم الكمالي قبل الإيجاد. وفي طرح نظرية العرفاء قد اتخذ الاتجاه العرفاني، رغم انتقاده لهم في مسألة مناط العلم الإلهي الأعيان الثابتة ولكنّه وجد الحق في البعض من كلامهم الذي قد كان عن طريق الكشف والشهود، فالتزم به وتطرق إلى إثباته برهانياً.

اتخاذ كل من هذه الاتجاهات والوقوف على نقاط الضعف والنقاشات الفاعلة التي قد عملها لكل من اتجاهات تلك النظريات قد قادتته إلى الاتجاه الأشمل الخالي من إشكالات ونقص آراء الآخرين. وبالإضافة إلى ذلك يعتقد ملاصدرا بأن الحقيقة لها أبعاد مختلفة، وأن كل رأي من الآراء قد كان مشرف على بعد من أبعاد الحقيقة، وبواسطة رؤيته ذات النزعة التعددية فقد وجد أنها جميعاً مشتركة في كشف ذلك البعد من الحقيقة، كما هو الحال في اعتقاده بصحة رأي المعتزلة، وفرفوربيوس، وافلاطون، وشيخ الإشراق حول العلم المتأخر عن مرتبة الذات.

وبالنتيجة أنّ الله تعالى له علماً بذاته في مرتبة ذاته، وهو عين الذات. وله أيضاً علماً بموجوداته في مرتبة ذاته، وهو المسمى بالعلم قبل الإيجاد، وهذا العلم هو إجمالي في عين الكشف التفصيلي. وأنّ له تعالى علماً تفصيلياً بما سوى ذاته من الموجودات في مرتبة ذاتها خارجاً من الذات المتعالية، وهذا هو العلم بعد الإيجاد، وهو علم حضوري، يكون للمجردات بأنفسها، وللماديات بصورها المجردة.

المصادر

- 1 - ابن سينا، الإلهيات من كتاب الشفاء، الناشر: مكتب التبليغات الإسلامية، قم ايران، 1997م.
- 2 - ابن سينا التعليقات، الناشر: مكتب الاعلام الإسلامي - مركز النشر، قم المقدسة، ايران، 1404 هجرية.
- 3 - ابن سينا الإشارات والتنبيهات، ، الناشر: دفتر نشر الكتاب، قم المقدسة، ايران، 1403 هجرية
- 4 - السبزواري، شرح المنظومة، ، الناشر: نشر ناب، طهران، 1990م.
- 5 - السهروردي، حكمة الإشراق، الناشر: مؤسسة صدرا للحكمة الإسلامية، طهران، 2013م.
- 6 - الشيرازي صدر الدين، الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الاربعة، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1423 هجرية - 2002م.
- 7 - الشيرازي صدر الدين، المبدأ والمعاد، مؤسسة الحكمة والفلسفة الإيرانية، طهران، 1975م.
- 8 - الشيرازي صدر الدين، الشواهد الربوبية في المناهج السلوكية، مؤسسة صدرا للحكمة الإسلامية، 2003م.
- 9 - الطباطبائي محمد حسين نهاية الحكمة، ، مركز النشر الإسلامي، قم، ايران، 1416 هجرية
- 10 - الطوسي نصير الدين، كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد، ، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي، قم، ايران، 1413 هجرية.
- 11 - المظفر محمد رضا، المنطق، مطبعة النعمان، النجف، 1388 هجرية.